

این کتاب از مجموعه کتب خطی است
 که در کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 نگهداری می شود

بازدید شد
 ۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب هدیه به روح شریف	مؤلف
مترجم	شماره قفسه
۱۱۹۱۲	۸۹۷۴۴

جمهوری اسلامی ایران
 شماره ثبت کتاب

در تفت مزار کتاب
 خطی
 ب. ب. ن. عرف

خطی
 کتابخانه
 مجلس شورای
 اسلامی
 ۱۱۶۱۳

راشدی
مراشور
دول ۷

۹۸۹۱

This image shows a page from a manuscript, likely a Quran, written in Arabic script. The text is arranged in horizontal lines, filling most of the page. The handwriting is cursive and dense. There are some marginal notes or smaller text interspersed between the main lines. The paper appears aged, with some discoloration and a small tear visible near the bottom center.

و به بنیان

[illegible]

یلتقی ویرا و به بالیقابل المضاف بیق نه انمود ای لیسر مضاف وسته

[illegible]

در شرح المکتوب فی باب فیما یجب علی المؤمن

التجديدية ايضا المراد بالقرآن منسوخا من الحق القديم

هذه الحيات مخروطة التوريات ايضاً في كتاب يقين

والله يدرك ذلك أن جعل المنزوات في مقامه لوقتها

قال ولما كان المخرج فخر بن قيس قال له ما هذا فقال له اني اقول

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

المكتبة العامة
التي تأسست في سنة ١٩٢٠
في مدينة القاهرة
بمبادرة من
الشيخ محمد مصطفى
البرغوثي

ایضا قولہ لایکچہ ان لایلم فیہ المنطق اقول فیل علیہ ان

ما يجب ان يعلمه المستقل يكون جزء من لسان ما هو خارج عن علم

فیرقبا و هم درم ان کون انقدره خرد و هر یک از این

للاطهر هو الله تعالى لا اله الا هو له الاسماء الحسنات والصفات الحميدة

[illegible]

کتاب المقدس و جبر و کمال اسرار و فیها سر و عباد و اسرار

اولاً بمسمى التبرع فينا التبرع في جود من اجراءه وهو المعروف

ان اشروع في المنطق مرفوف المقدمة فيكون اشروع

في المطلق موقوف على اشرع في المقدمه قطعي مقبول اشرع في

مجلس ۱۰۰

لا شئ مما يحب التضرع بوجوده لا على كونه في نفسه
 بوجوده محض من افتقار التضرع بغيره لا شئ مما هو
 الوجه في التضرع بوجوده لا بحضوره وكون غيره مستلزما
 لذلك الوجه لا يقدح في اختياره كمن استعمل طريقا
 لا مطلوبه فانما يختارها بعد فهمه ان كان الاخر هو المطلوب
 ايضا فاختاره التضرع ثمارة لا ذكركم حيث قال فان الله
 ولم يقل فان الله تعالى **س** فالاول ان يقر ان الله
 استجاب لي في حاجتي وجوب التضرع بوجوده ثم التضرع
 لمطلبه دون غيره لانه لا بد في التضرع على وجه
 من التضرع انما لا يتبدل عما لا يلائم **س** فالتضرع
 وقف على جميع سائر الحاجات لا اذ كان من التضرع لغيره
 مثلا باسما على ما هو في سائر الاحوال **س** التضرع في حاجته
 والبناء على حصوله متقدما على غيره من التضرع

مسائل التضرع داخل في تلك التضرعات او هو غير مستند
 بمعية منها على من ان العلم انما هو من مسائل التضرع ان يقول مستند
 لها داخل في مضمونها عاين العلم وبنائه ما لا يشترط كماله
 فمن لم يتبين ان التضرع مستند له في ذاته او ان التضرع المستند له في ذاته
 فان التضرع ليس هو العلم انما هو العلم من الخطا في التضرع على علمه
 متقدما على غيره من التضرع مستند له داخل في تلك التضرعات
 وعلى ذلك انما هو العلم من ان العلم هو غير غيره فالتضرع مستند له
 وبما يجزى ان التضرع على وجه التضرع خاصة وهو العلم ان كل
 مستند له داخل في تلك التضرعات انما هو العلم ان التضرع مستند له
 او هو غير مستند له ان العلم انما هو مستند له فالتضرع مستند له
 علم ذلك العلم انما هو مستند له العلم انما هو مستند له
 بالفضل العلم انما هو مستند له العلم انما هو مستند له
 او ليس كل من التضرع مستند له العلم انما هو مستند له العلم انما هو مستند له

بعضی ادراکات آنرا نسبت به خود او نیست بر او قیاس
 برینکه آنرا یعنی ادراک وقوع نسبت به خود او و وقوع در
 بدست می آید و وقوع او را در وقوع مضاف است نسبت به ذات
 او را که بعد از این می بینیم که ادراک عام یک تعیناتی
 من قبیل آن مضاف به فعل یعنی ادراک وقوع آن یکسان
 نسبت به خود است و قیاسی بر ادراک کلی که با خود
 با ادراک عدم وقوع آن بدست آن نسبت به نسبت به خود
 و نسبت به ادراک کلی است و شکست آن ادراک وقوع
 نسبت به خود و وقوع بر آن بنا بر وقوع ادراک نسبت به کلی که
 تا خود او را که بعد از ادراک طرفه **در** و بر کلی حاصل
 و قیاس مضافه تا غیر ادراک این و ادراک
 مفهوم آنکه ادراک نسبت به نسبت به خود و ادراک نسبت به
 ادراک نسبت به کلی که بر ادراک اندکی نسبت به کلی که

ایش را که نسبت به ذاتی و بر کلی حاصل ادراک نسبت به کلی که
 ادراک آن شکست نسبت به نسبت به خود و بر کلی که
 فقط حاصل ادراک نسبت به نسبت به خود و بر کلی که
 با کلی که نسبت به ذاتی و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 و وقوع نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 و وقوع نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 ادراک نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 مختار کلی که نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 ادراک نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 که نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 که نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که
 که نسبت به نسبت به خود و بر کلی که نسبت به خود و بر کلی که

منقول من لفظ الشيخين في نسخة بخطهم

فتم ایستادند و از آنجا که در آنجا رسیدند و از آنجا که در آنجا رسیدند

عنده معنی واحد فافصح بما ذكرناه ان الاشتراك في لفظ

آیت قرآنی فی المیزان کلامهم دون کلامه و بعد از آنکه

يُذْفَعُ إِذَا عُدَّ نَحْوَهُ عَنِ تَقْسِيمِ الشُّرُوكِ وَأَمَّا إِذَا عُدَّ غَلَا

عن تقسیم اہم فائدہ ہو مطلوبہ بالجواب اللہ اول بیان مقبول
اور ذکرہ بقول لغز و درود
لئے صدق عند مطلوبہ ہو مطلوبہ نقطہ و لیس تصدیق

قسمه من قبل من القدر من طه فانه في الاخير من الاول وكذا

المعبر في التصديق شرطه اربعة اشياء هو التصديق مطعون التصديق فقط

وعدم انما اعتبار التمسك فقط لا التمسك مع غيره

الاغتراف في الدنيا ايضا قوله واشمى اقول وفيه ثلاث

بخدمت کتب آستان قدس رضوی بنقل شد

اشي بنقده على حسب الكفاة **قوسم** والمعبره بنقده

لیبر

البس هذا دل على ثناء الماتولة والغيرة التصدق شرطا

ادرجه هو المصنوع من الخشب في شكل اقل فيه

بحث سابق المتبرع المتصدق هو المتصدق المعلوم عليه وقصته

المملوك بوبو القادر بن السيد المملوك لمراد احمد من هذه القلعة

تصور رخاص استعدا ومن القول به اذا كان نظريا

فیکون کل واحد منہا اقصیٰ اس و جامع مقایلا للحدود

و مندرجاً تحت مطلق التفسير قد اعتبرت التفسيرين

او شطراستن و شادمانی غیره عدم الحکم فی انشکال باق

بکمال و محبوب عنان حق عدم حکم معترف به صورت است

عنا انصفه و قد قدمه و المتبرع انصفه لي يهودات ليه

اشارة الى ما في المتن من قوله تعالى

من اشیای بایزم ان لیکن متفقہاً منہ لاتری اور

مختار از این سیر و بیس کون ملک القطع افروز

قول بهیئت و جمع همنا ایضا بین التصریحات و التقدیرات
 و لم یصرحوا باین کلمات احد منها علی حدی ایسین و احد
 من التصریحات نظریه از کلمات کل که احد منها نظریه الکل
 تحصیل التصریحات بطریق الدور او تسلسل و لکن
 لیس قریب و احد من التقدیرات نظریه از کلمات کل و احد
 منها نظریه الکل تحصیل التقدیرات بطریق الدور
 او تسلسل و اما جمیع اینها مستلزم اندلیل و لا یستلزم
 علی قیاس تا مگر آن وقت جازان لیس جمیع التصریحات
 نظریه و لیس کتاب یا تقدیری بدیهی فلا یزیم دور
 و تسلسل و جازان لیس لیس جمیع التقدیرات نظریه
 و غیره پس کتاب یا تصور بدیهی فلا یزیم دور
 و تسلسل ایضا قلنا انه لیس بان موقوف علی امتناع کتاب
 التصریحات من التقدیرات و بالعکس فان تم تکلیف

و ان قلنا ان الکل انما یستلزم التصریحات جمیع بدون التقدیرات
 لان التقدیرات بدیهی و لیس بان التقدیرات استلزم التصریحات
 موقوف علی تصور الکل موقوف علی تصور التصریحات و لکن
 و ان لیس نظریه الکل مستلزم تصور التصریحات و تسلسل
 فان التقدیرات لیس بان لیس جمیع التصریحات و التقدیرات
 نظریه لیس بان موقوف لیس بان لیس نظریه الکل و الدور او تسلسل
 تصدیق نظریه الکل لیس بان لیس جمیع التصریحات و التقدیرات
 فیما فی نظریه الکل لیس بان لیس تصور الکل و الدور او تسلسل
 مستلزم تصدیق نظریه الکل و التقدیرات و التقدیرات فیما فی
 نظریه الکل جمیع تحصیل موقوف علی تصدیقات و التقدیرات
 علی الدور او تسلسل لیس بان لیس الکل مستلزم الیه
 التقدیرات و لا یستلزم التقدیرات و التقدیرات مستلزم الیه
 تصور الکل و لا یستلزم الیه الکل مستلزم الیه الکل

نعم بزم ایضا من کوهها مستوحش که ان لا یكون جمیع
 برتورات و برتورات نظایه الواعیه و الموثیه
 لمطرحه **فصل** خلاصه بعضی از اقوال و احوال الدو
 برتبه واحده که از اوقاف احباب و عجب آید ان
 کیون امده فاعلم انفسه و احصا قبحه و برتبه قبل و بعد
 لان اسبقی عاب بعد و لو کان در مرتبه ای که ان متقدما
 عا نفسیه برتبه واحده فاداسبق عاب بعد تقدیم عا
 برتبه برتبه برتبه برتبه برتبه برتبه برتبه برتبه
 و احداه و از مرتبه پیش و اما استخوان را و از مرتبه
 فلیس عاب فاد و اوقاف ان تحصیل الادراکات بطریق ال
 فان اتی بزم ع استخوان را و از مرتبه که ان و فقه
 واحده و از مرتبه پیش برتبه منشا الملازمه و ان ادنی

و کلت کون کتب متفاهه فاعلم انفسه و احصا قبحه و برتبه قبل و بعد

ایم بزم ع استخوان را و از مرتبه که ان و فقه
 الملازمه و منشا الملازمه و ان ادنی
 و از مرتبه پیش برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 غیر منشا برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 عا کلت و ادراکات انقی لا یثابته فی **فصل** ثان

قدیمه

ان امور را غیر منشا برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 ان امور را غیر منشا برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 انقی یصح فیها و کلت و ادراکات انقی لا یثابته فی
 تحصیل العلم باطنی و فقه و ادراکات انقی لا یثابته فی
 ترتبه و ادراکات انقی لا یثابته فی

معدرات و لطیف و انقی لا یثابته فی
 و از مرتبه پیش برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 و از مرتبه پیش برتبه منشا الملازمه و ان ادنی
 و از مرتبه پیش برتبه منشا الملازمه و ان ادنی

متعاقبة وحيث كان ذلك لا فرق بين متعاقبات في
 وقت واحد من غير متعاقبات
 وحيث كان الجواب الذي ذكره في تلك
 الامور انما هي في كل زمان متعاقبات لا متعاقبات
 في كل زمان واما في كل مكان
 وفي كل زمان عدم لزوم الاجتماع في الوجود وان كانت
 مجتمعة من المتعاقبات في جوارز الاجتماع في الجوارز
 المتعاقبات بعد ان لم يجب اجتماعها مع المتعاقبات
 اي بافضل من تلك التي يجب ان يكون مجتمعة اي بالقوة كما
 ذكرت في مسائل الهندسية تحت ادراك السببية
 انفسه فقد لا يكون غير متعاقبات في كل زمان واما في كل
 اورا كما انما لا تكون متعاقبات في كل زمان يحصل للنفس امر
 غير متعاقبات في كل زمان في كل زمان ويكون تلك
 الامور لان اي عند حصول تلك المتعاقبات عليها
 مجتمعة انما نقول كما جاز ان يكون تلك الامور متعاقبات

بافضل عند حصول تلك المتعاقبات عليها جاز ان يكون
 يكون تلك الامور متعاقبات في كل زمان واما في كل
 فلابد من ذلك في كل زمان واما في كل زمان
 حدوث تلك الامور في كل زمان عدم انبثاقها في كل
 زمان في كل زمان واما في كل زمان في كل زمان
 بعد ما قد ليس وبقدر ان يحصل في كل زمان في كل زمان
 الامور واما في كل زمان واما في كل زمان
 يحصل في كل زمان في كل زمان واما في كل زمان
 بطريق يحصل يستمر ان يكون تلك الامور متعاقبات
 في كل زمان واما في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان واما في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان واما في كل زمان في كل زمان
 في كل زمان واما في كل زمان في كل زمان

البعيدة والا فكل الواقعة فيها
 يستحصل المبادئ في

القرينة له ثم ادخلوا الى كبرى حجب التمهيد
والتصديقات لفظا لان بعض التمهيدات كتمهيد
الحركة والمرتدة وامثالها وبعض التصديقات
كالتمهيد في بيان انفي الاشياء كجنتان ولا يفتقر
وبان الكد اعظم من الجزء ونظائرهما صنفنا لفظا
ولكن تبين قولنا ان يكون جميع التمهيد والتصديق
يقادح اقرب يعني ان التمهيد وانما ان يلزم
او قلنا لفظا او كون بعضا بدوييا^{١٣}
كلها بدوييا وكونها نظيرة وقد قيل يقتضي ان لا يكون
فصل بين القسم الثالث ولكل حال التصديقات
بما خرج من هذه الالف ام اشترطنا دفع فاقوم من ان
الالف تم تصديقا من ضرب تمام التمهيد
غنى تم التصديقات ولذا كان التمهيد والتصديق
امرا موزونة لم تجد ان يتجاوزان ليكون شيئا من

المستودع

المقصود ان يدبرها ولا يلحقها فان انطوى عن معنى الكتاب
من التخصيصات
وجازان لا يكون شيئاً يدبرها ولا يدبرها كزيد المصنوع
فانه ليس كتاباً ولا كتاباً فوهم فان من علم فوهم امر آخر
او اقول اوردوا ان ليس كتاباً التخصيصات
فانه امر محقق لا ينبغي ان يشك فيه بل قد انصرف
فان ثبت بها لم يكن عن وفهمه تشبه كيف وقد ذهب
المام لان التخصيصات كلها بدنية لا يكون فيها كتاب
ولا تشبه اوردوا مثلاً لا تشبه مثلاً لا تشبه في قولهم
قوله ليطبق عليها اسم الواحد اقول اى اسم هو الواحد
فان لا تشبه بانتهى قوله ويكون بعضها تشبه البعض
بالتخصيص والتأخير اقول هذا هو مفهوم تأخير
العلماء هو مناسب للمعنى والى التأليف منه
جعل الاشياء واستدرك بحيث ليطبق عليها اسم الواحد

و لم يتغير مفهومه نسبت به تقدم و التأخر و الترتيب
 بر ادب التعاليف قوله و انما بقدر الجبر في العلم انه
 مبادي العلم لا بد ان يكون معلومة اي حادثة فيقدر
 الترتيب فثبت ان هذا الكمال قال الترتيب انما هو معلومة و لا
 العلم فينتهي ان لا يكون معلوما و حاصل من اوجه الترتيب
 يطلب به انظر تصديره ان ترتيب ان يكون معلوما
 آخر حتى يمكن طلبه بان يختار قوله انما هو الترتيب في كتابه
 من الامور الترتيبية انما هو انما هو ترتيبه في ترتيب
 الترتيب من الترتيبات و ترتيبه في ترتيب الترتيب
 الترتيبات معلومان و انما ترتيبه في ترتيب الترتيب
 من الترتيبات و انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيبات و انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيبات و انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب

و لم يتغير مفهومه نسبت به تقدم و التأخر و الترتيب
 انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب الترتيبات
 او علقين و انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 كقولك انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الكل من اوجه الترتيب و انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 فلا يخفى انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 بل انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 غير الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 و انما انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 و الصلوة على سيدنا محمد
 و آله الطيبين الطاهرين
 و السلام
 و بعد
 انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب
 الترتيب انما هو الترتيب في ترتيبه في ترتيب

الشيء المجزأ وذلك انما ليس نفس الترتيب
معدول فيكون دلالة الترتيب عليها الترتيب كدلالة
الترتيب على ان ياتي دلالة الترتيب على الشيء التي هي
معدولة اظهر من دلالة الترتيب الذي هو فاعله
لان دلالة الترتيب معدولة اقوى واظهر من دلالة المعدول
على مرتبة ان الشيء يمتد على المعدول ليس المعدول
لا يدل على فاعله فاعله اظهر من ذلك فغير
بالخطا بعد معنى ان دلالة الترتيب على الشيء كالملاحظة
في الطهور قوله لان بعض العقول يافض بعضها او
ول هذا ان الفرض يكون خطأ وان مدية العقل
دائقي بتغير الخطا عن الترتيب والامكان وقع الخطا في
العقل الطاهر ليس للترتيب الاثر من عن الخطا وانما
خالل لان ان الواحدة يافض نفسه دلالة اظهر ان

اور سب کے غمین

சுருதிசெவடி
சுருதிசெவடி

الحق

[illegible]

و چون زمان وقوع غنیمت
اولاً وقوعهاست

منفصل عن الفعل البعيدة فلا يكون الفعل المتوسط دالة
 بين الفعل وبين منفصل ذلك الفعل على كون دالة
 بين فاعلها ومنتفعها كما خرج به ادلاج لا يحتاج في
 منفصلها ان يكون فاعلها او منتفعها ^{بأنه} قال فانما
 اخراجها من تعريف الالة لا بقيد الاخير بل من خارجة
 بقوله ومنتفعها اي منفصل ذلك الفعل واجوابنا
 اننا اخرجنا ان امثلا او جرد بوب او جرد بثلث
 ان الة دخل في وجوه وليس ذلك الا بكونه فاعلا او
 يكن وجوه ان الة ان يصير فاعلا لا لب كونه فاعلا
 ليعمل اثره لاجل فيكون ج ايضا منفصلا بل يصير فاعلا
 على سبيل كونه فاعلا بين الفعل ومنتفعه بوجه وجوبه على
 اخراجها بقيد الاخير ولا ذكره في منفصلها بل بقوله
 ان علة كل شي قد لا يكون فاعلا او منتفعه
 كما ان الة قد لا يكون فاعلا او منتفعه فان الفاعل هو

فحتاج به

اي مفعول

المنتفع من الفعل نفس مقدره من وقوع الة فيه ولا يرتب
 مقدره بحمل هو غيرها وبقيد بقية الة او كذا اي في بقية
 علة قد علم فيها على جميع قربيات مفعولها وادراج هي
 الاحكام الواردة في خصوصيات تلك قربيات كقول
 زيد في قال زيد مرفوع وعروة قريب مرفوع على غير
 ذلك وهذه الرفع منه بوجه تلك القافية الظاهرة
 المستند عليها بالقوة القريبة من الفعل والاعوان وال
 والاعوان وانما الة اسما والندة القافية الظاهرة
 على تلك الرفع المنسوبة فيها واستخرجها منها على الفعل
 يستوي تعريفها واليك بان يحمل مفعولها على الفعل
 الفاعل على زيد مثلا فيحمل قية ويحمل مفعول ذلك القافية
 واليك كبري كذا زينة على كل فاعل مرفوع فيجب ان زينة
 مرفوع قد خرج منه العمل في الرفع من القوة على الفعل

لا ان يقترن له وجهان في نفس واحد بل ان قيل
 بين اقسام الاصل لا ينطبق نفسه لراد ان يكون
 حاله ما ذكره في كسب الجواب عن سفيان عن يونس
 في الكتب لانه كسب الجواب عن سفيان عن يونس
 عن يونس عن يونس في نفس واحد بل ان ينطبق
 مما يستحق عن يونس في نفس واحد بل ان ينطبق
 مع كونه حقا لا يوجب ان يكون في الكتب
 يتحقق ايضا لا يوجب ان يكون في الكتب
 الحق ايراد هذا في نفس واحد بل ان ينطبق
 قوله في هذا في سبيل الحق ايراد هذا في سبيل
 ان هذا في سبيل الحق ايراد هذا في سبيل
 في ثبوت مقتضاه وما ذكره ليس كقوله في ثبوت
 عند الحق لا بعد العلم بمقتضاه اقول ان لا يتكرر

عند تميزه ما ذكره في كسب الجواب عن يونس
 ان لا بعد العلم بان مقتضاه ما ذكره في كسب
 مثلا مقتضاه لانه كسب الجواب عن يونس
 كان مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 كلام القوم ويثبت مقتضاه ان ينطبق مقتضاه
 فذلك ان مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 ان مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا

ان مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا

ان مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا
 مقتضاه ان ينطبق مقتضاه اقول ان لا

موضوع مفهوم الموضع بل العلم موقوف صدق عليه مفهوم
 موضوع المنطق كالموضوعات الموضوعية بغيره بغيره
 ذلك متفقد فيسقط ما ذكرتم بل الحق انه لما كان المقصود
 التهديف في ان الشيء بقائه موضوع المنطق وذلك
 لا يمكن ان لا يتقدم مفهوم الموضوع لا في تحقيق مفهومه في نفسه
 فتبين ان اوله واوله من العلم بتمامه لو كان تصور ما صدق
 عليه موضوع المنطق كالحج كالموضوع مفهوم الموضوع انما
 لا يشترط ان لا يوافق في انما اذا كان العلم التهديفي بال
 الموضوع غير حسيج لا بيان مفهومه كالحج التهديفي في موضوع
 وقبل موضوع المنطق هو هذا وحمل محموله وقبل هذا موضوع
 المنطق **قوله** بل هو على الشيء كالحج هو هذا **قوله** فيسقط ما
 موقوفه واحد بغيره من راجع لا فاد لا خلاف الشيء في الحق
 الشيء لا امر الله في جوار ذلك الامر هو ذلك الشيء

والمعقول على الشيء لانه **قوله** كالحج التهديفي في الحق
 المنطق **قوله** فان قلت الامر على الشيء
 يكون محموله عليه خارجا عنه وتبعه ليس محموله على الانسان
 حسب ما تقدم فيكون في المعيار استكثر انفراد كون
 مفيد المحول كالتبع والمنطق في المنطق والكتابة في غير
 ويريدون بها المحولات المستفاد من العلم ان المحول في
 ان الشيء كالحج التهديفي في الحق كالحج التهديفي في الحق
 واسطة في شئها كالحج بنفس الامر ما العلم في شئها
 فربما يحتاج الى بيان **قوله** كالحج التهديفي في الحق
 لذات المنطق ان يكون التهديف في الحق **قوله** فيسقط ما
 المتأخر من انهم يحولون الامر بغيره بغيره العلم من العلم
 ان التهديف في حق التهديف العلم وليس بغيره في الحق ان
 الامر في الله انما على الشيء لانه العلم في العلم

كان خبره الاوافق بانفسه **قوله** لا يميز من العواض

بالتعريف على العواض **قوله** يعني ان الله تعالى

الاوافق لما استحدثت العواض في العواض

لا تدرى ربي في ربه واما الله تعالى في ربه

كانت عاقله لذات العواض لا تدرى مستند

اليها وفيها عاقله بالتعريف ذات العواض في ربه

بل سبب عواضه على **قوله** هو العواض لا يميز فيها

الاعين العواض لا تدرى في ربه واما الله تعالى

لان المقصود في العلم بان احوال موصوفة العواض في ربه

مستحق احوال في الحقيقة واما العواض في ربه

الحقيقة احوال الاشياء **قوله** يعني ان الله تعالى

والتعريف بان لا يميز عندها العواض الباطنة من احوال

تلك الاشياء مثلا بمعرفة التعريف على العواض

عواض

عواض ربا العواض لا يميز عن ربه

الحقيقة اسم الله تعالى موصوفه الجسم وشم عليها ما عاقله

نقول موصوفه العواض العواض العواض

قوله يعني ان الله تعالى موصوفه الجسم

بالتعريف على العواض لا يميز عن ربه

احوال العواض العواض العواض

بالتعريف على العواض العواض العواض

والتعريف على العواض العواض العواض

الحقيقة في ربه العواض العواض العواض

موصوفة وكونها موصوفة العواض العواض

نفسها او في ربه العواض العواض العواض

بحسب الحقيقة العواض العواض العواض

منطق الحقيقة العواض العواض العواض

قوله يعني ان الله تعالى موصوفه الجسم
بالتعريف على العواض لا يميز عن ربه
احوال العواض العواض العواض
بالتعريف على العواض العواض العواض
والتعريف على العواض العواض العواض
الحقيقة في ربه العواض العواض العواض
موصوفة وكونها موصوفة العواض العواض
نفسها او في ربه العواض العواض العواض
بحسب الحقيقة العواض العواض العواض
منطق الحقيقة العواض العواض العواض

بسم

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے

[illegible]

والتابع من حيث هو تابع لا يوجد بدون المتبع متعلقا بال
المعلوم به اعم لا يوجد له بالما حكم عليه الذي هو التابع من حيث
يترك عدم كثر الا وسط فيصير الكلام مع كذا المتحقق بالتابع
والتابع لا يوجد بدون متبع من حيث هو تابع من حيث ان

المتبع من لا يوجد بدون متبع الذي هو المتعلق بالمتبع من حيث
هو تابع ولا يخفى عليك ان قد تجد في البري لا يجوز ان
يكون من تمام الحكم بمراتبك اذا قلت التابع من حيث هو
تابع لا يوجد بدون متبع وحيث لم يكن من حيث هو

تابع متعلقا بالتابع فان اردت بالتابع من حيث هو
تابع مفهوم التابع كان المتعلق ان مفهوم التابع لا يوجد بدون
تابع متعلق فان لم يكن المتعلق بالمتبع فيجب عليه كبرى الشكل

المتبع من لا يوجد بدون متبع الذي هو المتعلق بالمتبع من حيث هو
تابع متعلقا بالتابع فان اردت بالتابع من حيث هو
تابع مفهوم التابع كان المتعلق ان مفهوم التابع لا يوجد بدون
تابع متعلق فان لم يكن المتعلق بالمتبع فيجب عليه كبرى الشكل

كان تعديلا او تعديلا بغيره وهو فاسد ايضا فليكن
ان المتبع متعلق بالما حكم به ويكون المتعلق ان المتبع تابع
بدون متبع من حيث هو تابع بالمتبع الذي هو المتعلق بالمتبع
الما حكم به لا يوجد بدون متبع من حيث هو تابع بالمتبع الذي هو المتعلق

مع ما ذكره ان المتبع من حيث هو تابع بالمتبع الذي هو المتعلق بالمتبع
المتبع من لا يوجد بدون متبع الذي هو المتعلق بالمتبع من حيث هو

المتبع من لا يوجد بدون متبع الذي هو المتعلق بالمتبع من حيث هو
تابع متعلقا بالتابع فان اردت بالتابع من حيث هو

تابع مفهوم التابع كان المتعلق ان مفهوم التابع لا يوجد بدون
تابع متعلق فان لم يكن المتعلق بالمتبع فيجب عليه كبرى الشكل

المتبع من لا يوجد بدون متبع الذي هو المتعلق بالمتبع من حيث هو
تابع متعلقا بالتابع فان اردت بالتابع من حيث هو

تابع مفهوم التابع كان المتعلق ان مفهوم التابع لا يوجد بدون
تابع متعلق فان لم يكن المتعلق بالمتبع فيجب عليه كبرى الشكل

وذلك انما يصح لان خبرها انما هو ان الالف في

خبرها يعني هو الالف في خبرها يعني هو الالف في خبرها

بمعنى انت والباء في عناء معنى انما هو الالف في خبرها

بمعنى ان خبرها هو الالف في خبرها

حتى يرد انما يكون الالف في خبرها

منها ما مطلقا نظريه لفظية منها ما ظرفية

بمعنى حصول زيد وبين الالف في خبرها

على ان الالف في خبرها لا عنها بخلاف معنى الالف

مطلقا فان يصح الالف في خبرها

الالف في خبرها الالف في خبرها

لم يرد انما هو الالف في خبرها

والتاء في خبرها الالف في خبرها

لما انما هو الالف في خبرها

بمعنى ان خبرها هو الالف في خبرها

معناه ان خبرها هو الالف في خبرها

وذلك لان خبرها هو الالف في خبرها

الالف في خبرها الالف في خبرها

فان يدان يكون لفظية خبرها

في زيد خبرها من خبرها

اشد لفظيا باب الالف في خبرها

في هذا الخبر الالف في خبرها

قدم فيها الالف في خبرها

توصف حتى انهم قد اوردوا

يعني ان الالف في خبرها

بمعنى ان خبرها هو الالف في خبرها

وهي ما لا بد ان الالف في خبرها

زنا نبي وهي ما لا بد ان الالف في خبرها

علاهم خذوا افعال انما قد آتوا **قول** و نزلوا

فيها من حيث لا تعلم **قوله** لان مقتضى

الان لفظ فخر و جود افعال انما قد آتوا

ما عداها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها

و لا تقوم قد و جود بان معانيها لا تفي

في عدم صحتها و جود بان معانيها لا تفي

و ان كانت منزهة عن سائر الادوات

انما ان و قد لا يمكن انما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها
من جهة ما فيها من افعال مستثناة بالانما من جهة ما فيها

فخره و انما ان يكون مستثناة

الانما و انما ان يكون مستثناة

نحو انما و انما ان يكون مستثناة

انما ان لم يدل على ان يكون مستثناة

الكلية و قد تقي انما ان يكون مستثناة

و قد تقي انما ان يكون مستثناة

لانما ان لم يدل على ان يكون مستثناة

عليه هو الموصول و قد تقي انما ان يكون مستثناة

مع ان لم يدل على ان يكون مستثناة

و جود بانما ان يكون مستثناة

مقتضى قد و جود بانما ان يكون مستثناة

قد و انما ان يكون مستثناة

يندرج تحت قد و انما ان يكون مستثناة

و انما ان يكون مستثناة

بوجه انما ان يكون مستثناة

تقديم الكفر لا يفسد ما فيه من الخير بل يعظمه

عن أحمد بن حنبل في مسنده في قسم الثمانية في قسم ما يصلح

کتابخانه و موزه سینه فیضیه قدس رو عتی تقدیم الوجودی اعظمی المکتوبات

الحمد لله الذي لا يموت ولا يضره الموت ولا يغيره الزمان ولا يحدّه المكان ولا يحيط به العلم ولا يغيبه الغيب ولا يفترق

أما قوله في الأول مثال المجدل في البيت في الزمان المأخوذ في البيت

از زمان استقبال افلاک و نشره درها قوسهم بحسب

جوہرہ مادہ کا ارتقاء الخ **اول** سلم برہ و بندہ اک ان ہجو

وہود اداں تا تک الامامہ حتی برحقہم من انہا۔ ان

يكون تقريب الزمان بأسرؤاته كما يدل عليه فقه الزمان

و هو بطه قطعاً غير راد ان الجوز هو من جنس اللوز نعم ان الزك

کجایں بکھڑے تان کہنیں یہناک مستحقہ بادشاہ تھیں

کما سئل عن رجل عريان ولد له الكفر في الزمان يا أيها

ان محنت انما يصبغ نوره الروح واول ثمره الجسم فان قوت

السلام

آید بمتدیان فی الصیف و مختلفان فی الزمان و قد تقدم

آن نظر انصاف را با نفع و وجه کلی غیر مختصه بنده و اخوی

زهيب بن الازهرتم بالاشعر العريبي السدي وادون من بني النضر عاب

فإننا نرى في هذه القصص بعض أحوال هذه الشعوب

البركة إشارة **توراة** بشهادة مختلف التوراة في هذا

المثيرة وان اكدت المادة كغروب ويعزب آة اول

روعيه بان صبح الماضي في الكلام والخطاب والغير مختلفه

قطعا و مختلف لزان بر بقول صیغه مجهول من الماضی

مما نقله لصيته المعلوم وصيته من الشاذلي المجتهد والمريد والرباني

انجودان لرزه مختلف بلاد شنبه و ليس هناك اختلاف زمان

فليس اخلاف الميثم ستره فخراف آرمغان مضي ستم

شهادت علی بن ابدال بن عثمان بن ابی سفيان بن حرب بن امیه بن عبد مناف بن قصی بن كلاب بن مره بن كنانه بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

فقد اكد الصيغة **اقول** رد عليه وادى ايضا بان الصيغة المرفوعة

منه انما لا دلالة على ان معنى الاسم وانفرد به الملك ان الاسم
صالح بان ينقسم الى اقسام ثلاثة ينقسم الى المتواطى والمثلک
بما لا يوافق الطرقة والاداة ثم اطلاقا وانما انما لم يشاركه في
بافت سر ولا حقيقة الهیة بل من لم يتحقق الاسم وحده
ان الفصل قد يكون مشترکا لکن بمعنى واحد او من غير معنى فقول
او برودة کون منقول الکتبی وقد يكون حقيقة لکن من غير
اذا استعماله معناه وقد يكون جی زان لکن بمعنى فیه
شبهه اوله لکن اللفظ الضایر ان مشترک بین الابداء
والتبیین وقد يكون حقيقة لکن اذا استعماله من اللفظ وقد
یکون جی زان لکن اذا استعماله من اللفظ لکن لا مشترک
هذه وانما ما استدلوا به لکنها ان الاشتراك المنقسم
الحقيقة والمجاز لکنها صفات اللفظها بالقياس من
وجميع اللفظها استدلوا به قد اتممت اللفظها بالقياس من

واما القليله والجزئيه فغير بان فانهم لا ينفقون اموالهم فيها ولا يحفظونها
 من هفوات من اموالها فلا سيما وقد عرفت ان ثمن
 الادوية والعقار ليس بان لان فيه مخالفة ^{منها} في فان قلت ان
 والتجارة وان كانت هفوات لانها حقيقة لها ثمن فيجب ان
 اخرى فلهذا فان التعلق اذ كان مشتركا بين ابعاض كانت
 ثمنها مشتركة فيه قطعاً فيخرج من جريان هذه الاقسام
 المحذورة الادوية والاصناف مما فيها تنبلك الهفوات لقبحه
 وقد تبين بطلان ذلك فنفق يسمي بغير
 اعتبار الهفوات للعكس وباعتبار الحكم به وهو موصوف بها

[illegible]

۱۰۰

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بِرَبِّهِ انْزِلْهُ لَوْ شِئْتَ كُلُّهُ مَوْجُودٌ اِنَّا اِلَّا نُنِيعُ

نفس الامر في ذلك ان يكون مفهوم واجب الوجود وادخاله في

انجمن تلمیذیہ ہر صورت میں ان افراد منصفہ عقل من الہام

ای میخ ای قصه من از آن کجیل شسته نو و بیغ نشسته در آنکس فدا شدن
میکونم از آن تو و بیغ نشسته ای
تو خنق زان بر جان مرا جگر تو دانه ای
چنانکه ای می خلاص من از آن کجیل شسته نو و بیغ نشسته

فقد انقضى النفس فستدبرتم دخول مفهومات الجوارح

الوجه في هذا العلم العظم مع ما ذكره من الترخيص في العلم

لا يمكنه فرضه الا بشرط ان يكون هذا الامتناع لم يكن يوجب له تقصيرا

وذكره في المعجم فيكون العقد في شتره قوله كما انك

الفرصه آتیه است و اگر بفرصه آتیه بفرصه آتیه

من راجعاً و انما وجهه و اندیشه که استکباری فانی کرم الله تعالی

فانما ربع فهو شئ في انما ربع فمودة وكل ما يغفره الله من

خودش بی آنکه بداند خود را صدق و نفس الامر عینی

منه انده شیشو کولم چو کولم بایه ملکات انعام فان کله

مفتاح الصدق عليه الصلوة والسلام

تغیضه نفساً و مرغاً مقصود من المقصودات و

فان كان كذا، انما يرجع لصدق عليه انه موجود في كذا

۱۴۰۱

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

موجودة التعريفات ما تقول لم يرد بالحقول على كثيرين
 في تعريفات الكليات انما التام لان يقال على كثيرين اذ
 لو اريد به الحقول بافضل مخرج من تعريف الكليات
 مفهومات كغيرها لكان افراد موجودة في ارجح واما ان
 فانها لا يكون مفهومات انصافا بل لا يصدق الحقول على كثيرين
 بمثلها فتبين في قوله ان تخصيصه ليس ارجح مما في قوله
 ان قوله ان قلت ما هو ذلك من الحقيقة ولا حقيقة الا
 في الموجودات انما هي حقيقة فيتم تخصيصها بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف يجوز تخصيصها بالتنوع انما رجي
 مع وجوب الحقول في الحقيقة انما هي في ان المفهومات التي
 لم توجد شي من افرادها التي هي تمام ما يشهد بها الحق
 مثلا لا يرد في غير قسم قطعي فلا ريب في عدم جواز الحق

بما هو ذلك من الماهية
 انما هي حقيقة فيتم تخصيصها
 بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية
 وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف
 يجوز تخصيصها بالتنوع
 انما رجي مع وجوب الحقول
 في الحقيقة انما هي في ان
 المفهومات التي لم توجد شي
 من افرادها التي هي تمام
 ما يشهد بها الحق مثلا لا
 يرد في غير قسم قطعي
 فلا ريب في عدم جواز الحق

في ذلك

بما هو ذلك من الماهية
 انما هي حقيقة فيتم تخصيصها
 بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية
 وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف
 يجوز تخصيصها بالتنوع
 انما رجي مع وجوب الحقول
 في الحقيقة انما هي في ان
 المفهومات التي لم توجد شي
 من افرادها التي هي تمام
 ما يشهد بها الحق مثلا لا
 يرد في غير قسم قطعي
 فلا ريب في عدم جواز الحق

بوجوده ارجح ولو في حق فرد واحد لان ما سبق من
 مفهوم الحقول يتناول الموجود واهلوم واهلوم واهلوم
 تقسيم الحقول حسب وجوده في ارجح واهلوم واهلوم واهلوم
 الاصل هو مفهومات الموجودات او لا اذن لا كمال في تعريفها
 مفهومات الموجودات او لا اذن لا كمال في تعريفها
 المفهومات الموجودة او لا اذن لا كمال في تعريفها

من الحقول انما هي حقيقة فيتم تخصيصها
 بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية
 وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف
 يجوز تخصيصها بالتنوع
 انما رجي مع وجوب الحقول
 في الحقيقة انما هي في ان
 المفهومات التي لم توجد شي
 من افرادها التي هي تمام
 ما يشهد بها الحق مثلا لا
 يرد في غير قسم قطعي
 فلا ريب في عدم جواز الحق

انما هي حقيقة فيتم تخصيصها
 بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية
 وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف
 يجوز تخصيصها بالتنوع
 انما رجي مع وجوب الحقول
 في الحقيقة انما هي في ان
 المفهومات التي لم توجد شي
 من افرادها التي هي تمام
 ما يشهد بها الحق مثلا لا
 يرد في غير قسم قطعي
 فلا ريب في عدم جواز الحق

انما هي حقيقة فيتم تخصيصها
 بالتنوع انما رجي
 قطعي قلت ما هو ذلك من الماهية
 وهر قسم من ان يكون
 موجودة في ارجح ام لا وكيف
 يجوز تخصيصها بالتنوع
 انما رجي مع وجوب الحقول
 في الحقيقة انما هي في ان
 المفهومات التي لم توجد شي
 من افرادها التي هي تمام
 ما يشهد بها الحق مثلا لا
 يرد في غير قسم قطعي
 فلا ريب في عدم جواز الحق

والله اعلم
بما فيه

و اینست که در این کتاب
 از هر یک از این اقسام
 و اینست که در این کتاب
 از هر یک از این اقسام

چونکہ ان کی ہمت و اصرار سے ایک نیا اور بہتر

کلام خودم همیشه هوشنا فلان بد من ترک دنیا الدیلمی ترک

بجمله آن خود جوانی بخیر الما هیهذا الم کیستم بمشرف
 مظهر و مظهر نه عزم و عزم الما هیهذا الم کیستم بمشرف

مشترکاً بینہا و بہن نوع مباین کان حمیرا لہا عن جمیع المبیات

و اما آن کویں مشتکاهینند و پرن غیر خاکین یا کویں نام شکر

میتواند آنرا بخرد و میگوید که این را میسر است که این را میسر است

جميع ما عدنا من جملة الماهيات ما هي بسيطة باقية

لهذا فيكون هذا الجرح غير مؤثر في العلم بالهيات التي لا
في هذا الجرح فيكون فضلا عما سبق من قلة فعله في هذا الجرح

۴۲ الحجۃ کیوں کہ اس کا نام ہے ان کی کتب میں ہے

10

[illegible]

الماثية انفسه و عده لان خبره الماثية لا يجوز ان يكون خبرا

لجميع ما دعا اليه من فيكون ميثرا له هبة عايشا ركانه فيه
 فيكون من رتبة فيكون من رتبة فيكون من رتبة

فيكون فضلها نصف ريغ في كون الجود على العلمانية
في غنائه وانما يكون ان لا يكون تام لشرك

چندتا و پس نوع آخر قول و نیتی را بعضی نام اشتراک می‌کنند

که آفرینش هرگز انبساطه ان تعالی او نیستی تا تمام

[illegible]

وذلك بان يتركب ما فيه مثلاً من العرب

منست و بدین ناما بسته فیکون کل و ادهما فصولا فیکون
افرادا اما بسته فیکون و ادهما فیکون کل و ادهما فیکون

و بوضوح او يكون كلاما و فاعلا و لا يستلزم ذكره و اما قوله

قولہ اللہم فی الذلۃ العظیمة اے اللہ

فإنه كيف يتجسم التام من الأجزاء المقودة

[illegible]

فصل في بيان كيفية

في يومه الحبيب

وذكر هذه الماتية

لديهم المفقودة

مع کونه کتباً و در آن است سوال بایستی هر دو مطلب
 مایه استی و بعد از آن **اول** از اسئل عرض الی
 بایستی هر دو کان المطلوب مایه فیه بجز کس و میره
 عن یسبع ماعدا و عن بعضهما و کس و میره و غیره و انما او
 عن ضایع الی کاب بای فیه در سیر قریب کان او بعد
 کان انما فی و کس و انما فی و قریب الی و ان کاب
 یا انما فی و انما او قریب الی و کس و میره و انما فی
 یا انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 جو هر دو فیه و کس و میره و انما فی و کس و میره
 قریب الی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 جواب **قر** که مایه بجز است او افضل الی و انما

منکر

شکل هر دو فیه و کس و میره و انما فی و کس و میره
 بجز استی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 فیه و کس و میره و انما فی و کس و میره
 مست و کس و میره و انما فی و کس و میره
 علیه و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 کانت محققه و کس و میره و انما فی و کس و میره
 تحقیق بجز است و کس و میره و انما فی و کس و میره
 و بعد از آن و کس و میره و انما فی و کس و میره
 فان و کس و میره و انما فی و کس و میره
 کس و میره و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 قریب و کس و میره و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 و کس و میره و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 بجز است و کس و میره و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره
 بجز است و کس و میره و انما فی و کس و میره و انما فی و کس و میره

بفصل فیضان ادا و نقصنا، اینتر کتب میں جنس و فصل و فصل

وَاللَّهِ أَجْمَعُ لِيَاكُنَ الْمَرْبُّ مَعَهُ وَيُعِينُ قَاتِلَ الْكُفْرِ وَالْعَدُوِّ

من الله برين است و عاين فضل منتهى الهك انجمنها جميع

لمشاركات الوجوه ذرية ومميز تشكك اما يشتر عن بعض

اشراكات الوجوه وتيفقد وجوه احوال الفصول المميزة

عن جميع اشراك الوجودية عطفية التفرغ يمكن ان

فی افضل المیزان استیغاث رکعات الوجودان میزنما

عن جميعها فخر فضل قريب لها وان ميراث عن كونهما

[illegible]

على ان يقاسم به واما التوفيق فاما الله واما بها شريكها
التوفيق الا ان يقاسم به واما التوفيق فاما الله واما بها شريكها
فاما الله واما بها شريكها

[illegible]

عَلَى الْمَشْرِقِ رَجُودًا لَا تَنْتَهِ الْمَرْكَبَةُ مِنْ أَرْضِ بَنِي إِسْرَءِيلَ حَتَّى تَصِلَ إِلَى مَدِينَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ

يقية ان ذكيا فيهم ربي حون عليه افكارهم من حسن

التلقيح التي تعقبها المادوكية وتغير من النقص فيها

اوليها انما يطرح فيه ان يكون وقع في انطباع كانه منقوش

يزل فيها اقدام از غنم و بقع الشاة لعلها لا تلبس

من انظار ائمه الاولين في الامور وجوب اجتناب بعض

اجزاء المائیه بحقیقه البعوض تا بحیث ان یک جزء من الاجزاء
تحتل اجزاء البعوض الاجزاء

انما ربه المتمايزة الوجود والغير والافلا والافلا والافلا والافلا

افراد و نهی که تا زمانیکه از وجود و استمرار آنها قطع و انقیاد

باز تمام کتب مندرجہ بالا فہرست میں تفصیل و اختصار الیحد

طالع السورة و خراجها **الحج** ان من خراجها **الحج** ان من خراجها **الحج**

البقاء و احتياج المصروف من جهة الزوج و فلان فيم الله و رجا

ایضاً ان کی بجائے احمد علی علیہ السلام کی تصویر لکھ کر اور ان کے

کما اكد رتب جسم و بسبب لود ما جتوا انا ان يكون
 الوجود الله تعالى على معنى ان من جملة الالهة الله تعالى
 متفكك عن جملة الالهة الاولى فيروا صلا شمس ادر
 الله تعالى بدون اوراك الاول ويسمى الزمان وحيث انا ان
 يكون بالانظر الى الماهية من حيث هي على معنى انها شمس ان
 يوجد بالوجود من متفكر عن ذلك الله تعالى من حيث
 وجدت كانت محض صورته بسبب ان الله تعالى لازم
 الماهية فان قلت لازم الماهية من حيث هو كجواب ان
 يكون لازم الماهية لان الماهية اذا وجدت في الله تعالى كانت
 موصوفة بصفات ان يكون ذلك الله تعالى في الله تعالى
 لازم الماهية لان الماهية في الله تعالى هي الماهية في الله تعالى
 انما هو الله تعالى من حيث هو بالانظر الى الماهية من حيث
 الوجود في الله تعالى ان يكون كجواب ان وجدت الماهية

في الله تعالى كانت متفككة عن الوجود من ذلك ان يكون
 اللازم من ذلك ما هو في الله تعالى ما هو في الله تعالى
 في الله تعالى كانت موصوفة بصفات ان يكون الله تعالى من حيث
 انما يتبين من ذلك ان يكون ان لا يكون الله تعالى من حيث هو
 اس واما الماهية في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى
 فليس كذلك ان يكون صلا في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى
 ان يكون من ذلك ان يكون الماهية من حيث هو في الله تعالى
 مع ان ذلك كجواب ان يكون لازم من اوراك امور واحد
 اوراك امور غير ضايعه كجواب ان يكون لازم الماهية
 كجواب ان يكون من حيث هو في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى
 لك في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى
 ان يكون كجواب ان يكون من حيث هو في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى
 في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى من حيث هو في الله تعالى

منه على الاثر والمفارقة في غير ذلك كما في الكلام في قسم
 وقد نجد من الحكماء بان الاثر في قسم لا في قسم الا في قسم
 باعتبار ان قسمه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 انقسم الى قسمين الاول انقسم الى قسمين الاول انقسم الى قسمين
 والمفارقة كما في قسمه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 ما في قسمه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 لا مفسد من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 صارا الى قسمين الاول انقسم الى قسمين الاول انقسم الى قسمين
 الا في قسمه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 اثنين فاما في قسمه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 ومما لا يخلو من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 على قسمين الاول انقسم الى قسمين الاول انقسم الى قسمين
 ذكر انهم في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه

المنع من وقوعه بانقسامه في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 بانقسامه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 سنده و منقسمين كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 بانقسامه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 اما ان يكون منع الوجود في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 هذا المكان هو المكان العام مقيد بانقسامه من كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 المنع كما ذكره و منقسمين كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 كما انقسم في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 العام كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 فلهذا منع الوجود في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 وهو في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 متعدد الا في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه
 وهو في كائنه اعمدة و عدم انقسامه من كائنه

نعم بوجه

استجار و قوله لا نفوس لنا نفقه هذا ان شالان للكل انما هي
 الاقاراد وغير مشابه الاقاراد و ما وقع اليمن من الكلب
 استجاره و نفوسنا نفقه فشا ان لا فساد الخليلين
 المذكورين قوله على طهر يعني على طهر من قبال
 بعد العلم فان نفوسنا لمجردة عن الابدان غير مشابهة لغيره
 عنده قوله فاشهدوا ان نفوسنا من الله تعالى اي الجبروت و الله
 فاشهدوا ان نفوسنا من الله تعالى اي الجبروت و الله
 الجبروت و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 القابل للبناء و النامي حيث من الخلق بالارادة الموقوفة
 في النفوس و اعتبارية هي كون غير مانع من انفسه و شبهه هذا
 العارض في استحياء بطريقه ذلك الموقوف في النفوس
 العارض في العارض للثوب في الخارج اذ انما في اشتق من
 ان الخليلين لا يجرى من الله تعالى على طهر من الكلب
 طهر من الكلب و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 في الخارج و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 بحيث يقع ان يتبعه فعل منه الخليلين و الله تعالى اي الجبروت
 في قوله في النفوس و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت

معرض هو الثوب و عارض هو مفهوم الاستحياء في
 مركب من العارض و العارض لك انما في اشتق من
 الخليلين و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 معرض هو مفهوم الجبروت و عارض هو مفهوم الخليلين
 مركب من العارض و العارض لك انما في اشتق من
 من حيث هو ليس عارض مفهوم الثوب و الله تعالى اي الجبروت
 هو مفهوم خارج عنه و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 لك مفهوم الخليلين عارض مفهوم الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 هو خارج عنه و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 التي تفرقها الخليلين و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 من حيث هو عارض مفهوم الجبروت و الله تعالى اي الجبروت
 كذا طبعها في هذا القياس اذ قلت انما في اشتق من
 الجبروت و الله تعالى اي الجبروت و الله تعالى اي الجبروت

قوله في النفوس
 في قوله في النفوس
 في قوله في النفوس

الكلمة الطيبة مفرد من جنس الطيبين فالله سبحانه

صالح الكرنجى و خاله خنيس طبعى فقد غلبت عليه اخصى صلاته

و اما در بیان اینست که : یعنی نه یا خد معهود انجان

يكون كذا الحكم ما مر من الجميع ما صدق عليه مضمون

ولقد اذ بان الجدياء المشرق من فنان نسبة الكعبة الى الكعبة

انفرد بکون موجود افیه لآن هرکلیه موجودی

الباء و ما هو بعد و م يمكن كما انقضا ~~عقود~~ و ما هو بعد و م

وہی مومن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو جو عباد اللہ کے بیان

ليطول الكلام ولا تقع فيه الحجة

اعترض عليه بان الله شي و الله حكيم باراد مكان السلام

جملہ تباہین و حجب ان کیوں ہیں فقیر نے تباہین و حجب

وان لم يجدوا من كتبها شيئا فقد وخطت في رقعة ما ليس منها

ووجب تجسس النفس بالهيات المتأددة نفس الامر
 على شيئا والاشياء او التي يكون مدتها تلك الكلت فيخرج
 الكليات المتفرقة التي تخرج مدتها نفس الامر على شيئا
 من الاشياء واما رجا وكونها تلك الكليات التي لا تدرك بالهيات
 على شيئا بحسب نفس الامر فيخرج ان في ذات الامر بقية تعميم
 المتوعدا على كسب الطائفة من كسب الاشياء
 المطلوب من بعض ذلك ان نفس الكليات المتفرقة
 الكليات المتفرقة المتأددة المتأددة نفس الامر على شيئا
 وان يكون انما في هذه الاف ام مع رعاية تلك الحكم
 فلو كان مدتها تلك الكليات التي لا تدرك بالهيات
 على جميع افراد المتأددة من ذلك ان يصدق على
 فان كان المدان انما هو المستطاع وبيان مع شئ
 اجتماعها فان ذلك هو الذي انما هو من انما

بسم

فانما يكون المستطاع المتأددة المتأددة من انما هو
 مستطاع المتأددة ان يصدق على المستطاع على انما
 وكذا المستطاع يصدق على حاله في حاله انما هو
 فانما هو ان يصدق على جميع افراد المتأددة ان
 يصدق على افراد المتأددة انما هو المستطاع على انما هو
 واما انما هو من وجه قوله واما كسب الكليات
 يعني ان الكليات في حقها انما هو انما هو
 كليات في حقها انما هو كليات انما هو كليات
 وعلى هذا فقد تحقق في الكليات المطلقة انما هو
 واما الكليات في حقها انما هو كليات انما هو كليات
 انما هو انما هو كليات انما هو كليات انما هو كليات
 كليات انما هو كليات انما هو كليات انما هو كليات
 انما هو كليات انما هو كليات انما هو كليات انما هو كليات

الاقرین لک و اما لکان تجنیر خواغان گفت قدیم جاوید
 المقدم عدم جریان تنب اربع منو حکم لم یعلم ماذا فیها
 من نکات شب گفت یلم ذلک با بجا است بادنا
 انکشاف عاقل المقدم اما ما مرفوع احوال انب لطیف است
 بعض منوع بعضی که نفاذ نفاذ لیکون ان المبتدئین یؤمنون بذلک
 هذا انما حکم ان الکاتب فریضه متداولان علی کون
 مبتدئین قلت ان کان این را ریدند انما حکم ریدند
 مثلا و هذا الکاتب عجز و انما حکم فریضه مبتدئان و
 ان کان این را ریدند انما حکم ریدند انما حکم ریدند
 حقیقی و ادعیه ذات زید لکن خبر متداوله انما حکم ریدند
 و انما حکم ریدند انما حکم ریدند انما حکم ریدند
 تعدد و تحقیق و تمیز تغییر تحقیق بدینا تعدد و تمیز
 بحسب الاعتبار و الکلام فی اینجودن اعتبارین

۱۶

[illegible]

الاستاذ

بعض الناس فان لم يكن له ما يثبت ان اياها
 المعدول له يجوز ان يتم من المجرى المحذور الجوزي الذي
 ان صدق قوله ليس زيد ملكا لا يستلزم صدق
 قوله زيد ملكا لا يثبت لزوم ان يكون زيد معدولا لكون
 كاتبا ولا لكونه كاتباً بل لا بد ان لا يكون ان لا يكون كاتباً
 وجوز الحكم على فردة ان ثبت مفهوماً وجودي او
 صدق شيئي يستلزم وجود ذلك شيئي فان قلت
 اذا كان الموضوع موجوداً فثبت له المعدول والمجوز
 المحذور فلا زمان لمساواة امثالها في ذلك
 لان الالاف ان صدق على موجودات محققا كالتقسيم
 وغيره قلت ذلك لا يترك نقضاً وليس اللام في قوله
 هذا امثال بغير نقض بل ثبت ريباً من ان صدق
 نقضاً بما عايش شيئا امثالاً هناك لا يتم ان يكون قطعاً

والمراد

كيفية

كيفية شيئي فيمكن العلم ان شيئي فيمكن العلم ان
 لما ثبت صدقها على مفهوم يجب نقض الامر من
 صدق الاشياء وان لم يمكن يجب جماعاً مفهوم من المفهوم
 فاذا قلت ان لم يصدق على شيئي فيمكن الصدق
 بعض الاشياء ليس على كل فيكون بعض الاشياء ممكنة
 التبع المنع المذكور فان قد يفهم ان يمكن نقض المفهوم
 الامم فان لم يصدق احد ما عايش شيئا فيجب ان
 يصدق على الافراد ان لا ترفع الحقيقة من معاد هو
 في غير غيره فان دور وعيد المنع كان محذورة غير مستوية
 قلت ثم ان المفهوم ان مشاقتان او اعتباراً لهما
 لهذا مفهوماً من غير اعتبار صدقها على شيئي واما اذا
 اعتبر صدقها على شيئي فحينئذ يقتضيان مرجعاً
 احدهما صدقها والاخرى محذور كقولك زيد ملك زيد

فان قيل في باب السمع
 في باب السمع
 في باب السمع
 في باب السمع

و نه بعض آنکه نسلک معلوم فلا بس با جزای هر چه خواهد
 بر اعتبار ما یجب اشتغال با هر سبب که موقوف است
 نقیض نیست و بدین که ذکرنا انفا و لو ان نقیض انقضی انما هو
 اعلم من نقیض الاعمال غیر ذلک و اصلاح هم الاضداد است
 بر وجهی که نیست بعد و قوله اما اول ظاهر کلام صدق نقیض
 انقضی و کلام صدق غیر نقیض الاعمال صدق مطلق است
 بعضی صدق علیه نقیض الاعمال بر وجهی که عرض نمود
 بعضی نقیض نیست و بدین که ما اشتدنا انفا و لو ان نقیض انقضی
 نقیض نبی است ان صدق بعضی الاشیاء بر بعضی الاشیاء
 فیزم صدق بعضی الاشیاء بر بعضی الاشیاء ان کما ان نقیض است
 المعقول و نه مجهول اعلم من الموجهة المحتملة مجهول فلا یستلزم
 که مراد از شک نیست یا نه ان نقیض انقضی است
 فاما ان صدق احدیها على شیء صدق علیه الآخر و لا یستلزم

علیه

انقضی

انقضی فان رد به وقت من ان نقیض معزم و نقیض
 انقضی نقیضه با جزای هر صدق و انقضی با هر صدق
 انقضی با هر صدق و انقضی با هر صدق
 و هی ان کما یجوز نقیض مجهول من موقوف و نقیض الموقوف مجهول
 فان الموجهة المحتملة علی کسبها با هر صدق و انقضی
 المذکور متوجه علیها ایضا فان قوله ان نقیض مطلق
 الاعمال موجهة کلام و لا یصدق علیها موجهة کلام و لا یصدق
 لعدم الموقوف و قوله ان نقیض مطلق انقضی
 انقضی مطلق انقضی انقضی انقضی انقضی
 به با اثبات ما ادعاه و ایضا ان صدق انقضی با
 لم یثبت بعد و وجهی که بان است در نظایر الواقع و هو تحت
 تحت الطریق و لم یثبت ایضا انقضی انقضی انقضی
 بل استدل با وجهی که بر چند است ایضا و اما نقیض

هناك هي الباشية الجزية كان ما سلا ان انسية بعض
 البشر مبادية لحيته فبعض اخر عوم من ورجع بوجدها لكان
 فيها نسبة خارج عن الاربع قولهم ان قيد فقط لا ترك
 لا كما في قوله اجب عند بل من كلام الله ان اجدا ^{لما بين}
 يصدق مع نقيض الاخر فقط اي لا يصدق مع عين الله
 فيصدق احد المتباينين مع نقيض الاخر فظهر صدق احد المتباينين
 بدون نقيض ^{الاول} ^{الاول} وصدق المتباينين مع عين الله فظهر
 نقيض مع عين الاخر فيخرج كلام الله فظهر صدق كل من نقيض
 المتباينين بدون الاخر فقط فقط لا يتصور وليس متناهيا
 المتباين الاخر لا يصدق نقيض الاول والا لكان هذا
 لا فالياد عن الفاعلية فقط ولا في حيلك ان هذا هو وجه
 ان كان وقتها مع المطلوب اذ هو ان قيد فقط لا
 لا الله ثم لنجد من صدق خبر واحد من المتباينين نقيض

الاخر ان تركت فقط كل نعم كونه مفيدا للمعنى فلو
 ان دة لها رجاير او هذا القيد المحج لا تدقيق النطق ^{والعبر الى لا}
 انقطط حذاف الباء ولفظ فانه كان انكدر معق
 بالعبارة ووه ان انهي قوله ان الله عز وجل
 ان الله عز وجل انهي قوله ان الله عز وجل
 المتباينين متباينان متباينان ان انسية بين عين الله
 هي المتباينين في قوله ان الله عز وجل واحد من فواين
 المتباينين في قوله ان الله عز وجل واحد من فواين
 في جميع الصور فخر احد المحصين كالتباين في الكلام
 انسية في قوله ان الله عز وجل واحد من فواين
 بين الفرس واللات ان او بين الجبال والابيض هو
 التباين الجزئية شرهناك قطعا بدق ان انسية
 بين اللات والفرس هي التباين الكلي وبن الاخرين هو العوم

افا فی امر مشکوف و ما یجوز و اما الکلی فی نفس المعتقد ان لا
تمتاز ان ملک فانی معناه المتحد م اللهی سواء ههنا کما
حقیقه هو انما العوض الا شریک بین اکثرین و لا
اذا امر منشی لا یعصر الله العباد کثیرین فانی لا
بالکلی الا ضاعه من الحق فی نفس الکلی اول معنی و ان امر
به منشی او فم امر به مقتضی اراده منشی او و یجوز قوله هو انما
من الیشی و معناه انه اللهی مندرج تحت قوله فانی اللهی
و لیکن مندرج تحت الحق فنی صحیح و ان اول فنی بل
ما لیکن من نفس لایزاله و لکن بحقیق ما مع لای مندرج
تحت شئی او مندرج بنفس العصر و اما کل الا ان امر به
نفس الامر و لا و لکن الا ضاعه من الحق فنی او فنی
لا من فیکون نفس من الکلی بحقیق قطعا و جتین الا اول
الکلی قد لا لیکن ان امر به شئی تحت کما ان الکلیات العرفیه

بدرجته واحدة ولا يقع ان يكون الجزء الاضافي ما لم يكن
 اندر او تحت شي آخر فيكون ان الكمال الاضافي ما لم يكن
 فوق اندر او تحت شي آخر فحينئذ لا يكون الحقيقة كما ذكرنا
 لم يقع تفسير الجزء الاضافي بما ذكرناه بل لا يليق التفسير
 جزء الاضافي لان مع امكان فرض الاضافي فانه
 حتى يتضح لك ان الحق ان الكمال الاضافي مفهوم واحد
 حقيقة تعارض مفهوم الجزء الحقيقي فانه لا يملك ليس
 توقف تعارضه على ان يكون غير متساوية في الكمال
 الجزء الحقيقي تعارضه على ما عرفت وثابتها اضافة تعارض الجزء
 الاضافي تعارضه ايضا في ذاته بل ليس بالمتساوية
 على ما بين الجزءين في الكمال الاضافي فرض من الحقيقة كما ذكرنا
 والجزء الاضافي قسم من الحقيقة كما بينت في قوله
 الجزء الاضافي نظرا لانه اي الجزء الاضافي والكمال الاضافي

تعارض

متساوية

لان الحق الجزء الاضافي الخامس في الحقيقة الاضافية العام
 وذلك لما عرفت من ان الحق الجزء الاضافي هو المتدرج
 تحت غيره وانه هو معنى الخامس بمعنى الحقيقة الاضافية هو
 المتدرج تحت غيره شي آخر وانه هو معنى الخامس بمعنى الحقيقة
 الاضافية هو واحد وكونه الكمال الاضافي هو واحد
 ولا شك ان الخامس هو الكمال متساويان متساويان ان الكمال
 والابن وان الجزء من الكمال متساويان متساويان الكمال
 والتساوية والجزء متساويان لا يصدق ان الكمال متساويان
 احد هذه لكونه كمالا وان الكمال متساويان متساويان
 ان تعارضه في ذاته وجزءه متساويان متساويان
 قلت ان كونه تعارضه في ذاته الكمال الاضافي هو العام
 الذي هو معنى الحقيقة الاضافية في قوله الخامس متساويان
 في تعارضه اذ عرفت تعارضه في ذاته متساويان متساويان

بان مني بخبر ما كان بحيث وصفت في التفسير في
 مني في التفسير ما كان بحيث وصفت في التفسير في
 كونه مفعول ما حصل في ذلك لا يتوقف على حصول باب
 في التفسير ولا على احكام حروفه بل في الخبر في الحقيقة
 يصدق على الاربعة كما لا يخفى في التفسير في التفسير في
 التفسير في كونها ذاتية لا ذاتية في الخبر في الخبر في
 قوله في التفسير ان يكون كذا في الخبر في الخبر في
 بين الخبرين وما ذكرنا في التفسير بين الخبرين في التفسير
 بين الخبرين في التفسير بين الخبرين في التفسير في التفسير
 واما التفسير بين الخبرين في التفسير في التفسير في التفسير
 من وجه لصدق الخبر في التفسير في التفسير في التفسير
 وصدقها في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
 التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
 حقيقة واحدة في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير

وبين خبر ما كان بحيث وصفت في التفسير في
 كونه مفعول ما حصل في ذلك لا يتوقف على حصول باب
 في التفسير ولا على احكام حروفه بل في الخبر في الحقيقة
 يصدق على الاربعة كما لا يخفى في التفسير في التفسير في
 التفسير في كونها ذاتية لا ذاتية في الخبر في الخبر في
 قوله في التفسير ان يكون كذا في الخبر في الخبر في
 بين الخبرين وما ذكرنا في التفسير بين الخبرين في التفسير
 بين الخبرين في التفسير بين الخبرين في التفسير في التفسير
 واما التفسير بين الخبرين في التفسير في التفسير في التفسير
 من وجه لصدق الخبر في التفسير في التفسير في التفسير
 وصدقها في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
 التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
 حقيقة واحدة في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير

بسم

تمام اما بهر جهت که در این چند مورد گفته شده نوعا حقیقا
فقط در این انواع محقق می باشد لیکن نوعی حقیقی و لا محذور
اما نوعی محقق با اشیاء سراسر اما ضایع فخر آن لیکن
تحت کمال آن است که تحت این کمال و لا محذور آن لیکن نوعی
النوع اما ضایع اما نوعی حقیقی و اما جنس و اما نوعی محقق
لا محذور آن لیکن نوعی شئی منها لما و لا محذور ایضا آن لا
لیکن النوعی محقق تحت نوع اما ضایع اما محقق علیها
سواء فی النوعی محقق فیها لا النوعی محقق لا لیکن لا
مفرد و امیت لا النوعی اما ضایع اما مفرد اما سافل
و اما ضایع متبایلا محقق اما مفرد آن لیکن تحت نوع حقیقی
ایضا کمال آن و اما ضایع اما محذور و اما ضایع متبایلا
لا اما ضایع فخر است و اما ضایع اما محذور و اما محذور
آن لیکن و اما ضایع اما محذور و اما محذور اما محذور
اتررتب و

لکاستی

فخر

تبعیه در خط ترتیب عددا که آن در غیره در خط ترتیب وجود
نوع و آن تعداد آن بهر جهت **نوع** و اما ضایع اما محذور
بشیشین احدی آن است که در این مورد متفق با حقیقی و اما
آن بهر جهت **نوع** و اما ضایع اما محذور
متفق اما **نوع** و اما ضایع اما محذور آن ترتیب فی انشاس
متاخر که اما محذور آن نوعی ایضا که لیکن نوعی اما ضایع
لا نوعی نوعی و اما محذور آن نوعی و اما ضایع اما محذور
لیکن لیکن جنس و اما محذور و اما محذور لیکن لیکن مفرد
و اما ضایع اما محذور فخر است و اما محذور آن لا بعد من المراتب
و اما محذور اما محذور فخر است و اما محذور اما محذور
من المراتب فخر است و اما محذور اما محذور اما محذور
در خط ترتیب عددا و اما محذور آن نوعی اما محذور اما محذور
متفق اما آن ترتیب اما نوعی اما محذور اما محذور

۲۴

المحمود سلطان

۵۵

[illegible]

Started

نیفاؤس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَعْنِي أَوْسَلُ عَمَّ مَا هِيَ

میرزا ابوسعید خانی خانم و میرزا داد خانم که از اهل اصفهان هستند

باید علی بن ابی طالب را در جواب ما بنویسد
 باید علی بن ابی طالب را در جواب ما بنویسد
 و آنکه در جواب ما بنویسد علی بن ابی طالب
 آنکه من از اهل بیت علی بن ابی طالب
 منورم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 بر تاج منورم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 در بیوت منورم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 خطاهای ما است مع و در آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب را در جواب ما بنویسد
 مطابق و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 بر تاج منورم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 ان یل علی بن ابی طالب و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 مذکور و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب

کلی

عمر

عمر بن الخطاب را در جواب ما بنویسد
 لا ادرم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 معتبره و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 جزو اهل بیت علی بن ابی طالب
 التوفیق و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 ما هر دو آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 التوفیق و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 في الطريق و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 جواب ما هر دو آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 في التوسعة و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 مناسب و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب
 قسم و آنکه اهل بیت علی بن ابی طالب

ان جزا و منفعتا با الکره و بجزه و کسب شیئی فانما و ان لم
 یکن بعض الجزا و منفعتا با الکره بل کلها منسوبة با الکره
فصل و اما لکان انما قسم من شیئی و انما منسوبة
 به اعم من المتأخرین و انما المعروف ان یکن مرسل
 لانه المعروف ان یکن غیر المعروف عن جمیع ماعده
 من غیر ان یوصل الیه و انما لکان انما منسوبة
 له یصل ان التعریف اصل و انما سبب التفریق
 کونه مرسل لا یصل الیه شیئی اما بالکونه و یوجد ما سواه کان
 مع التفریق با الوجود غیر جمیع ماعده و انما بعض ماعده
 او لا یکن ان یکن شیئی منسوبة راجع عدم امتیاز عن
 بعض ماعده و اما امتیاز عن کلها و یوجد ما سواه لکان
 تصور شیئی با الکره لکن جمیع ماعده متوقف لکانه
 یوجد ما سواه کان مع امتیاز عن جمیع ماعده او غیره

یکن کسب و بجزه و بجزه قسم او انما لکان کسب
 لکن انما لکان قسم او انما منسوبة عن جمیع ماعده
فصل و اما امتیاز عن جمیع ماعده و انما
 و انما غیره کسب انما ان المتأخرین لکان او انما یوجد
 الیه منسوبة المتأخرین بعض ماعده و انما غیره لکان
 انما یصل الیه و انما لکان انما منسوبة بعض
 و انما لکان قسم او انما منسوبة عن جمیع ماعده
 و اما المتأخرین لکان انما بعد من القسم و انما لکان
 او لا یکن لکان لا یصل الیه شیئی اما مع انما لکان انما یصل الیه
 اصله انما یصل الیه شیئی اما لکان انما غیره لکان
 منسوبة و انما لکان انما یصل الیه شیئی اما غیره لکان
 یصل الیه شیئی اما لکان انما غیره لکان
 لکان انما یصل الیه شیئی اما لکان انما غیره لکان

مستترم بوجود العام چه از موقوفه ان يكون العام و اشياء
 على ان يكون انما من محققا بالكلية اما ان يكون ذواتا او
 ذاتا و اما ان يكون من محققا بالكلية بل من وجوده و انما
 وجود العام فيه فوقه و ايضا و طبعه انما هو هذا
 بحسب الوجود انما هو من فانه طبعه انما هو من الخارج
 تحقق العام فيه و انما بحسب الوجود انما هو من فانه
 ان يعقل انما هو من لا يعقل العام كما ان الفاعل فوقه فانه اذا
 صدق قوله كل ما صدق عليه الموقوف فكلما لم يصدق عليه
 الموقوف لم يصدق عليه الموقوف و ذلك لان الموقوف
 الكيفية انما هي عكس تحقيق الموقوفية لانها طبعه انما
فوقه و انما بالكلية و ذلك لان ان لا يقع عكس
 تحقيق انما هي طبعه انما هو فكل واحد منهما مستتر
 لا غنى و فانه فوهم له و بالكلية انما هو من الطبع

انما هو ثبت انما هو طبعه انما هي من الطبعين ليس بمتغير
 انما هو انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 انما هو انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 لان فو ذاتيات كل شيىء انما هو طبعه انما هو طبعه
 فيكون انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 و انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 فيكون انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 بل انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 فينتج عن دخول انما هو طبعه انما هو طبعه
 ان انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 و انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 و انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 و انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه
 و انما هو طبعه انما هو طبعه انما هو طبعه

منه

شبهه

فان بجزئی ششید با عرض اسام و افضل با انما صفت

برخی ازین اقسام است که در اشیا و اما انما صفت
الغیریه و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

فما کان

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

فان بجزئی ششید با عرض اسام و افضل با انما صفت

برخی ازین اقسام است که در اشیا و اما انما صفت

الغیریه و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

و اما صفت و اما صفت صفت فاما در بعضی از الفاظ و اما وضع

[illegible]

۱۰۰

1209

[illegible]

ترهم در آنست و شدت آن کان بدستگاه
 تا جامع العلم کتب الطوفان و صدق است و یقین
 بلا و راه کانت مانع عن العلم فاذا رأت عاد کرم
 لسان زوال المانع یلحق وجود شیء برین و وجود
 المتحقق و زوال المانع کایست در کما فی المثال المذکور
 در دست تفصیل و یقین به حدیث است و ما نقول
 التفصیل ان لم يوجد شیء من طرفها نسبت فی حدیث کرم
 الایات ان حیوان و ان و جدت فان کانت حاکم
 ان لیکن تا به ان لیکن نسبت تفصیل و یقین فی حدیث کرم
 البحر ان انما علی جسم منک و ان کانت حاکم ان لیکن
 تا به فان لم يوجد فی احد طرفها فیکون التفصیل فی حدیث کرم
 زید ابوه قایم و اما ان یوجد فی طرفها فانما ان لیکن
 طرفها فیکون ان یوجد فی حدیث کرم زید قایم و یقین

لیکن یقین و اما ان لیکن طرفها فیکون التفصیل و یقین
 کرم کانت ان کانت است و یقین فانها روبرو و یقین
 افراف یقین تا مفرد با انقدر و با القوة فان است
 عا نسبت تفصیل و یقین و یقین تا ان طرفها فیکون
 ان یقین و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 است و یقین و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 یقین و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 عا تفصیل فان شئت قلت فی تفصیل و یقین تا ان
 یقین و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 کرم و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 من قال
 التفصیل و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 ان لیکن و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها
 فیکون تفصیل و یقین و یقین و یقین تا ان طرفها

الوجه ايضا و غم ان الله طيب لم يورد في شي من طريفها
الحكم بغيره و قد انما الله طيب فاحمد و اما في المنفعة فانما يظهر في
الحكم اذا لوحظ فيها المنفعة و لا يرد لها فان تركت هذا الورد
اما زوج و اما فوزه و مرة تركت ان كان هذا الله و زوجا
لم يكن فردا و ان كان فردا لم يكن زوجا و هذا في قياس علماء
قوله فانما الله طيب التي الحكم فيها بعد قوله و لا احد مما
المنفعة الموجبة هي التي الحكم فيها بما قال الحق في شيء متصف
اخرى فان انشئ بخلق هذا الاتصال سبب متصفه مطلقه
وان قيد الاتصال بكونه زوجا سبب متصفه زوجيه
او بكونه انا سبب متصفه انا سبب متصفه انا
بما فيها سبب ذلك الاتصال انا زوجيا و انا سبب متصفه
الموجبه هي التي الحكم فيها بما قال الحق في شيء متصفه
معاد و لا احد مما فان انشئ بخلق انا سبب متصفه مطلقه

File

4

والان مقيداً لقانونه لا يكون ذا تأثير في نفسه بل عندنا وقد وجد ان مقيد
بالا لافاق من حيث الاتفاقية لا ينفصل عن نفسه بل يبقى على ما كان
في باب ذالك انما هو مطلقاً او مقيداً بالاعتقاد
او بان الاتفاق وكبره عليك كما صيرنا المقادير المنفصلة
والمنفصلة في باب الشرائع بل انما هو مقيداً بالاعتقاد
والاصول التي لا يصدق على الوجبات لا يصدق على الوجودات
وكان مفهوم المقيد مطلقاً كما هو المفهوم الذي يكون طرفاً
مفروضاً اما بالاعتقاد والاعتقاد وهذا المفهوم كما يصدق على
الذي لا يصدق على زيد ليس لثابت بل لافاق وتكون
فمفهوم المنفصلة والمنفصلة مطلقاً كما هو المفهوم الذي لا يصدق
على المنفصلة ايضا يجب المفهوم ان مطلقاً كما هو المفهوم
والا لم يكن معنى المنفصلة كما يجب ان المنفصلة مطلقاً وقد
يتوهم من قولنا ليس اوجده انك مسمى على الوجودات

و قد يكون في قالب الكمال انما قد تروى ما يعرف منها حتى
 زمانه قد لا يتجاوز زمانه قد تروى ما يعرف منها حتى
 كما في الزمان الواحد قد تروى ما يعرف منها حتى
 مدلول الزمان الواحد قد تروى ما يعرف منها حتى
 في الزمان الواحد قد تروى ما يعرف منها حتى
 استعمال الزمان الواحد قد تروى ما يعرف منها حتى
 الوجوب والاشياء قد تروى ما يعرف منها حتى
 الزمان الواحد قد تروى ما يعرف منها حتى
 وفيه بعد لا يخفى انما قد تروى ما يعرف منها حتى
 نقص ذلك من حيث هو قد تروى ما يعرف منها حتى
 من حيث هو قد تروى ما يعرف منها حتى
 قيل من حيث هو قد تروى ما يعرف منها حتى
 على ما هو من حيث هو قد تروى ما يعرف منها حتى

فقط

فستكون قطعا وانت تعلم ان المبدأ من عبارة الله هو الحق
 في نفس الامر والحق في كل زمان ومكان
 قوله ان بعض غير معين قد تروى ما يعرف منها حتى
 انما قد تروى ما يعرف منها حتى
 السلب على كل حال من الموضع كان سلبا جزئيا وان لم يكن
 سلبا لغيره على مني انما ليست بتحققة نقص الامر كان كونه
 سلبا لغيره لان سلب الايجاب الجزئي لا يترتب سلبا لغيره
 ففما لم يكن كالتحصيل ان يكون سلبا لغيره بان لا يصدق سلبا
 سلب الجزئي من الموضع المذكور هو كل واحد واحد وان
 يكون سلبا جزئيا بان لا يصدق سلبا لغيره كما حققنا في قوله
 حيث من ان ليس كالتحصيل على الايجاب الجزئي قد تروى ما يعرف منها حتى
 حيث من ان ليس كالتحصيل على الايجاب الجزئي قد تروى ما يعرف منها حتى
 على ما هو من حيث هو قد تروى ما يعرف منها حتى

اما بان يكون الموضوع موجودا فيقول ان محال عندنا بان لا يوجد
 الموضوع فيقول محال عندنا فكلما حصل الموضوع فيقول
 للموضوع ولا يتصور ذلك اما بان يكون الموضوع موجودا اما
 له محال ولا يتصور ان اشياء اخرى في الموضوع قد يكون باقيا
 في نفسه وقد يكون واما ثبوت اشياء اخرى في الموضوع
 الموضوع موجودا **فصل** في باب ثبوت وجود الموضوع
 على ذلك لا يتصور **فصل** في باب ثبوت وجود الموضوع
 وجود الموضوع في الخارج حقيقة لا يتصور
 في الخارج حقيقة او مقدره فان كان مقدره حقيقة
 يتناول افرادنا حقيقة مقدره والافراد لا يتناول
 ايها كما ذكرنا فلا يمكن ان يكون موضوعا يقضي وجوده
 في الخارج بل يقضي وجوده في الخارج كانه خارجا حقيقة او
 مقدره او في الذهن واما ثبوتها في يقضي وجوده في الجملة

الافراد بطريقه اخرى قلت انما كاسب يقضي وجوده للموضوع
 في الذهن من حيث ان الحكم لا يتقدم من تقدير الحكم على تقدير
 صدق وجوده ايضا لان ثبوت المحال في فرع غير متصور
 والافراد يكون من الموضوعين امي بقدر ما يكمل انما يكون
 على الموضوع كالمقدره مثلا وان الوجود الذي يقضي ثبوت
 المحال للموضوع هو كسب ثبوت ان كان في الخارج باقيا وان
 وان كان ساعدت عدوان خارجا في الخارج وان في الخارج
 فانما ثبوت كسب الموضوع في نفسه الوجود الاول دون الثاني
 ولذا انما في الافراد بان الموضوع له ثبوت في نفسه
 وانما اصل ان اشياء اخرى في الموضوع لا يقضي وجوده
 وان ثبوت الموضوع يقضي وجوده وانما كاسب بان اشياء اخرى
 بالثبوت فلا فرق بينهما في الوجود والوجود في الوجود
 بسم المحال انه في الوقت الذي قد يثبت في نفسه

وان لم يكن في نفسه

لا زيد بالربنية اقسام فان زيدا زيدا بالاداء والى
 امر متعلق بغيره لا يقضى له بما لا يعرفه والقيام الزيد به فهو
 الذي يقضى له بما لا يعرفه فذلك قال نسبة المحول الى
 الموضوع وان كان في متعة زيدا بغيره **قوله** وخرج
 اخو بني بن قتيبة بغيره نسبة الى الفروقة والافروقة
 تقسيم بغيره شاذ في قوله لا الله واما تقسيم شاذ
 ايضا لان الخرج تقسيم واحد باخر **قوله** وبقية الربنية
 هي التي خرجت من الربنية من باب وجوب او حلت
 باب المحول للموضوع او قد حلت بغيره بالعبارة
 مستقلة عن العبارة غير مستقلة عن العبارة نسبة الى باب
 يعبر عن بقية واحدة مركبة لثلاث فضاكن
 لادامها فان قولك لادامها يدل على ان تلك نسبة الى باب
 بغيره ليست بدائية فيكون الثبوت واقعا افضل واما قولك

الكتاب دبا

والا فخرج حيث ولا تسمى بالربنية بغيره لانه جهة لبقية
 من حيث ولا تسمى بالربنية بغيره لانه جهة لبقية
 وانما قلنا بالعبارة مستقلة عن الخرجين والكل
 بعبارة مستقلة لان هناك فضاكن بغيره مثل
 كرسيا فضاكن وبعض الناس ان كاتب لبقية
 ليس بالكتاب لا بقية واحدة مركبة وكذا قولك ان
 بالكتاب بغيره فضاكن بالكتاب بغيره فضاكن
 بقية لانه يكون مركبة وليس بقية بغيره فضاكن
 الفروقة واما لا يخرج بغيره لانه بغيره
 بسببها بين المرفوع والمجرى كلمان فضاكن انما
 وسببها بغيره الفروقة واما لا تسمى بغيره
 حكم اخو فضاكن لانه انما بالكتاب بغيره فضاكن
قوله وبقية الربنية بغيره الفروقة وقوة فضاكن

حصدت بالقباس على ذات الوصف في زمان الوصف في المكان
 وقت سائر في صدق القدره الوصفية تلك الالهة لا يتغير
 على الذات وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 المكون صفت الوصفية في صدق الوصفية في زمان المكون في المكان
 اشترط في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 بشرط الوصف في كل صفة زمان الوصفية في زمان المكان
 ونحو ذلك الاصل في زمان المكان في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 ذات الوصف في زمان الوصف في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 على الذات ما سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 ذات الوصف بالقباس على الذات وصدقه في وقت سائر في وقت سائر
قوله ان الشيء اذا اتفق جبا ورسد في المكان في وقت سائر في وقت سائر
 في الكلام في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 وانه في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر

الوجود في زمان مع ان يقع في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 لعل في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 وان لم يتغير شيء منها في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 على ذلك **قوله** في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 انما اذا كان صادقا في نفس الامر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 انما في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 كقولك ان كان زيد في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
قوله انما في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 يعني الصدق في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 كلام لا يشبه في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 الصدق في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر
 في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر في وقت سائر

منه من قبل هي حريت شبيهة بالانفصال فاذا انقضت فاما وجه
 واما كثره فان دردت المساقاة بين هذا واحد وبين هذا
 فالانفصال من قبل كالبعض في بعضين في منع الجمع باعتبار التعلق
 وانه حق بين بعضين كما في هذا وجه ان دردت المساقاة
 بين مضمون واحد والشيء في التعلق وانه حق في هذا الانفصال
 حقيقة كبر من مضمون واحد الا انه قد ردت في هذا انفصال
 شبيهة بالانفصال فان لم يتصل بالانفصال لا يمنع جمع في التعلق
 عادات من قبل منع من الانفصال في انفصالات انا هو
 بحسب الوجود لا يجوز ان يكون بين متعلقين في مساقاة
 الوجود في هذا كما انما هو واما في فان جرت عنها مثل
 توكلت اما ان يكون له واحد ومرتبة في هذا كذا فيكون اياها
 مرتبة في كذا كانت الانفصال من قبل وان جرت عنها مثل
 الوجود في هذا كذا فيكون له واحد واما في فان كانت انفصال حقيقة

شبهها بالانفصال واما في كذا ان انفصال كذا كذا
 فيما هو حاصل المسمى ما في كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انما هو كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 قد ثبت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وان كان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وهي الانفصالات وقد ثبت في كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وهي كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بحسب الوجود في هذا واحد فان جرت عنها مثل توكلت
 انما هو واما في فان كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حقيقة في هذا وان جرت عنها مثل توكلت اما ان يكون له
 اشئ واحد واما ان يكون له اثنين في هذا كذا كذا كذا
 فانما مثل توكلت كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 شبيهة بالانفصال واما في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا

كما سبنا **قوله** فان وحدة الموضوع يدور بها **قوله** ان
 اية في تفسير بعض الودعات بالانذار تحت وحدة الموضوع
 وتخصيص بعضها بالانذار تحت وحدة الموضوع كما في التفسير
 ملك صارت الودعات المتدبرية وحدة الموضوع في
 هذه القضية متدبرية وحدة الموضوع البصرية وحدة الموضوع
 جوازها الصلوات الودعات المتدبرية وحدة الموضوع
 هناك متدبرية وحدة الموضوع البصرية وحدة الموضوع
 موضوعنا في التفسير ان يبين هذه الودعات متدبرية
 في حقل الموضوع والكل مطلقا من غير تخصيص به الحق الا
 ان الحق لا يراعى ما هو الظاهر من ان وحدة الموضوع
 الكل والجزء لا وحدة الموضوع ودرجتها البصرية وحدة الموضوع
 اظهر ان اجزاء وحدة الموضوع والكل والجزء في الموضوع وارجاء
 والمكان وانما في الوحدة والافق والافق والافق

لما كان

قوله انما هي اية في التفسير وانما هي اية في التفسير
 في التفسير كما انما هي اية في التفسير في التفسير
 لعدم الكفاية في التفسير الموضوع واداء التفسير الموضوع
 سائر التفسير التفسير التفسير التفسير التفسير
 الموضوع مع باء التفسير التفسير التفسير التفسير
 في الموضوع التفسير التفسير التفسير التفسير
 التفسير انما هو متدبرية التفسير التفسير التفسير
 متدبرية التفسير التفسير التفسير التفسير التفسير
 فيها ولا مكان التفسير التفسير التفسير التفسير
 فقد التفسير التفسير التفسير التفسير التفسير
 فوجب اجزاء التفسير التفسير التفسير التفسير
 قلت ليس في التفسير التفسير التفسير التفسير
 غير التفسير التفسير التفسير التفسير التفسير

لا يمكن ان نفهم ان هذه الوحدة المتشعبة كما ذكرت
 فانهم قد اعتبروا هذه الوحدة المتشعبة كما تقدم مراد كان ذلك
 اعتبارا من خارج عن مفهوم تلك الوحدة كما ان
 ومع اعتبارها لا حاجة لاعتبار اختلاف في الوحدة المتشعبة
 او مع انما في الوحدة المتشعبة التناقض منها انما يحتاج في فهمه
 الى الجواب بان المراد مما اعتبره وحدة المتشعبة في
 لا الوحدة ذات المتشعبة وهذا السؤال يرد على هذا التفسير
 على تقدير اعتبارهم الوحدة في التكرار وهذه الوحدة كما انما في
 و التناقض فلا بد من اعتبارها في آخره هو اختلاف في الوحدة
 في اصل السؤال الاول انما لم اعتبر في الاختلاف في الوحدة المتشعبة
 انما كان في الوحدة مع التناقض عن الاختلاف الجواب بان
 اعتبارها في التناقض اعتبارا من خارج عن الوحدة المتشعبة
 ان التناقض قد اعتبره انما مراد من اعتبارها في التناقض

بطلان ان ما ذكرت من ان التناقض في الكلام التناقض في
 او قلت ان التناقض في بطلان ما ذكرت من ان اعتبار
 اعتبارا من خارج ومع اعتبارهم انما كان في الوحدة المتشعبة
 انما مراد من اختلاف في الوحدة المتشعبة في الجواب بان
 ما اعتبره انما كان في الوحدة المتشعبة في التناقض في
 ان ما حصل السؤال الاول انما انهم اعتبروا هذه الوحدة المتشعبة
 في الاختلاف في الوحدة المتشعبة في التناقض في
 في الوحدة المتشعبة في الوحدة المتشعبة في التناقض في
 في هذا قوله انما في الوحدة المتشعبة في التناقض في
 في الوحدة المتشعبة في التناقض في التناقض في
 في الوحدة المتشعبة في التناقض في التناقض في
 في الوحدة المتشعبة في التناقض في التناقض في
 في الوحدة المتشعبة في التناقض في التناقض في

لا العرفية العامة كنسبة المطلق العاقلية قد ابرها انما البتة
 نفقش العرفية فحقه بحسب ما قبل لا زدها ولا ينقص
 العرفية كما بحسب البرهان ليس شيئا منها فبقضا حقيقيا
 كما عرفت **فصل** قلت ان نفقش الوجوه في الله اية
 اما الله اعلم ان الله اعلم المراتق **فصل** ولما قلنا ان الوجوه
 الله ضرورية بل من مطلقه عاقلية فلهذا حصل ان نفقش في الحقيق
 ومن مطلقه عاقلية في نفسه وان نفقش المطلق المواقف الله اية
 انما الله ونفقش المطلق في الله الضرورية المواقف نفقش الوجوه
 الله ضرورية اما الله اعلم ان الله اعلم المراتق في عاقلية
 فنفس المشرقة في الله اما بحسب مطلقه انما الله الله اية في
 ونفقش الوجوه في الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف
 ونفقش الوجوه في الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف
 الوجوه في الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف

ونفقش المشرقة في الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف
 المشرقة في جميع اوقات ويكون في الله حاصل واما الله اية
 المواقف ونفقش المطلق انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 المواقف فلهذا حصل ان الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف
 الله اية من الوجوه في الله اية بحسب المطلق انما الله الله اية المواقف
 وليس شيئا من هذه الاربع من المواقف المشرقة في الله
 الله اية بحسب المطلق انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 الله اية بحسب المطلق انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 العكس في المطلق انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 الله اية من المواقف انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 الله اية من المواقف انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 الله اية من المواقف انما الله اية الضرورية المواقف الله اية
 الله اية من المواقف انما الله اية الضرورية المواقف الله اية

مواثيقه امانه الكيف والصدق فلا بد ان اثبات العكس من
امر من احد هما ان هذا يقتضيه لا زعم لا يصلح والى البرهان
المنطوق على الامور كلها وشأنه ان ما هو محقق من تلك القضية
ليست لا زعمه تلك العكس الاصل والظاهر انك يا قارئ في
بعض الصور والاشياء بالذات انما تثبت بغيره لا
تتعلق الله انما تثبت من فاشا فاشا من حقيقته فاشا
واما ان تثبت بغيره فان لم يصدق عليها الله وام الوصف
اعني العزة العظمى فلا يتحقق الاصل وهي شواهد البرهان
وان صدق عليها الله وام الوصف فان صدق عليها الله وام
الصدق انما يثبت كقول الله وام الله وام الله وام الله
كقول الله وام الوصف ان لم يكن مقتضيه ما لا يصدق وام
كانت مقتضيه بغيره كقول الله وام الوصف مع قبح
الله وام الوصف انما يثبت ان صدق الاصل صدق العكس

معدودا لا صدق بغيره ولا زعمه انما يثبت صدق العكس مع
صدق الاصل والى ذلك صدق بغيره ولا زعمه انما يثبت
انما هو حرج وان تثبت ان يكون الحال لا زعمه انما يثبت
تقضي العكس لا يثبت انك يا قارئ في بعض الصور والاشياء
استحالة بغيره انما يثبت ان يصدق قيام زيد مع عدم قيامه
لا يثبت ان يصدق بغيره وليس شيئا منها ما لا يثبت
الامر استحالة اجتماع بغيره العكس مع الامر وذلك ما هو
لا يثبت انما يثبت ان يصدق ذلك ان يكون بغيره العكس
امر استحالة بغيره كقول الله وام الله وام الله وام الله
العكس مع الامر هو المطلق والظاهر انك يا قارئ
ان ما لا يصدق عليه لا يصدق العام وهو المثلثان في حاله
غير مسترد وما لا يصدق عليه لا يصدق العام فان لم يصدق عليه
الله وام الوصف انما يثبت بغيره كقول الله وام الوصف مع قبح

ازین صومعه ملازم هر سال
چهارم فروردین ماه در آنجا
که هر سال در آنجا
بود و تمام جمع البیادند و تمام در آنجا
باین شهر شده و تمام در آنجا
ازین صومعه ملازم هر سال
چهارم فروردین ماه در آنجا

کرم که در جوارها شد و از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها

نیت میبرد و کرمها را از آنجا که در میان کرمها